

از: مرغوب احمد لاچپوری بسم الله الرحمن الرحيم

محترم المقام حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم و مدظلہم

السلام علیکم ورحمة الله و بركاته

امید کہ مزاج سامی بخیر ہوگا، میں بھی اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے خیریت سے رہ کر بارگاہ ایزدی میں آپ کی خیر و عافیت کے لئے دست بدعا ہوں، اللہ تعالیٰ آنجناب کے سایہ کو امت پر تادیر بصحت و عافیت قائم رکھے، آمین۔

غرض تحریر یہ کہ راقم الحروف نے ایک رسالہ ”زمزم“ نامی لکھا ہے، اس میں آب زمزم پینے کے آداب میں ایک ادب یہ بھی لکھا ہے کہ: اسے کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ اور اس میں اپنے چند اکابرین کے حوالے بھی دیئے ہیں۔ گذشتہ ہفتہ علماء کی ایک مجلس میں ایک عالم نے آپ کا حوالہ دے کر فرمایا کہ زمزم کھڑے ہو کر پینا مستحب نہیں صرف جائز ہے، اس لئے آپ کی خدمت میں رسالے کے چند صفحات کی کاپی ارسال کر رہا ہوں، امید کہ ملاحظہ فرمانے کے بعد جو رائے عالی ہو اس سے مطلع فرمائیں گے۔ یہ تحقیق اس لئے بھی مطلوب ہے کہ میں اس رسالہ کو دوبارہ شائع کر رہا ہوں تو آپ کی اخیر رائے بھی معلوم ہو جائے۔ ویسے حضرت والا کی رائے اس مسئلہ میں مختلف نظر آرہی ہے جیسے:

(1)..... جہاں تک کھڑے ہو کر زمزم پینے کا تعلق ہے سو شرب قائما کی ممانعت سے متعلقہ مطلق روایات کا تقاضا تو یہ ہے کہ قیاما شرب زمزم بھی ممنوع یا مکروہ ہو، چنانچہ اس کی کراہت یا عدم کراہت محل کلام ہے، لیکن راجح یہ ہے کہ شرب زمزم قائما بلا کراہت جائز ہے، مگر مستحب نہیں اور ”بخاری“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت: ”شرب النبی ﷺ قائما من زمزم“ بیان جواز یا هجوم وغیرہ کے عذر پر محمول ہے۔ (درس ترمذی ص ۲۵۳ ج ۳)



(۲)..... بعض حضرات علماء نے فرمایا کہ فضل وضو اور ماء زمزم کو بحالت قیام پینا مسنون ہے، لیکن علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے ”رد المحتار“ میں اس کی تردید کی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ مباح ہے، اور جن حدیثوں میں ان دو مواقع پر آنحضرت ﷺ سے کھڑے ہو کر پانی پینا معلوم ہوتا ہے ان سے بھی اباحت ثابت ہوتی ہے نہ کہ استحباب، ماء زمزم کو آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ وہاں ہجوم کی وجہ سے بیٹھنے کی جگہ نہیں تھی اور فضل وضو کو کھڑے ہو کر اس لئے پیا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے اور وہ دیکھ لیں کہ فضل وضو نجس یا مکروہ نہیں ہوتا، لہذا ان احادیث سے استحباب پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، لیکن حدیث باب سے علامہ شامی رحمہ اللہ کی اس توجیہ پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اس کا کھڑے ہو کر پینا محض ایک عذر کی بنا پر تھا، تو حضرت علی رضی اللہ عنہ یہاں کھڑے ہو کر نہ پیتے، کیونکہ ان کو یہ عذر لاحق نہ تھا، اس لئے ظاہر یہی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بر بناء سنت و استحباب فضل طہور کو کھڑے ہو کر پیا۔ (درس ترمذی ص ۲۵۸ ج ۱، باب فی وضوء النبی ﷺ کیف کان)

(۳)..... لیکن تحقیق یہ ہے کہ (زمزم کا پانی) کھڑے ہو کر پینا افضل نہیں ہے، یہاں بھی وہی حکم ہے جو عام پانی کا ہے کہ بیٹھ کر پینا ہی افضل ہے اور کھڑے ہو کر پینے میں کراہت تشریحی ہے، اگرچہ جائز ہے۔ (انعام الباری ص ۲۷۷ ج ۵، باب ماجاء فی زمزم)

ان حوالوں سے آپ کی رائے کا متضاد ہونا معلوم ہوتا ہے، ایک سے جواز دوسرے سے سنت یا استحباب تیسرے سے کراہت۔ امید کہ حضرت نور فرما کر ممنون فرمائیں گے۔ دوسرا اہم مسئلہ قابل تحقیق یہ ہے کہ ایک مکتب بریلوی سے تعلق رکھنے والے عالم مولانا غلام رسول سعیدی صاحب کی ”نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری“ دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اس میں موصوف، حضرت مولانا محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ کے بارے میں لکھتے ہیں:



”شیخ انور شاہ کشمیری کی شرح کی درج ذیل عبارت بہت خطرناک ہے:
قرآن مجید میں تحریف معنوی بھی غیر قلیل ہے اور میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن
میں تحریف لفظی بھی ہے، یہ تحریف ان سے عدا ہوئی ہے یا غلطی کی وجہ سے۔

(فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵، مطبع مجازی قاہرہ ۱۳۵۷ھ)

ہمارے پاس دارالعلوم کراچی کا فتویٰ ہے، جنہوں نے اس عبارت پر قائل کی تکفیر کر دی
ہے۔ (نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری ص ۱۰۷ ج ۱)

دوسری جگہ موصوف آپ کی بات کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

اب ہم شیخ تقی عثمانی اور مولانا سلیم اللہ خان کے انصاف اور دیانت سے سوال کرتے
ہیں کہ ان کے مدروح شیخ انور شاہ کشمیری کی ایک عبارت یہ ہے:

والذی تحقیق عندی ان التحریف فیہ لفظی ایضا اما انہ عن عمد منهم او
لمغلطۃ۔ (فیض الباری ج ۳ ص ۳۹۵، مجلس علمی سورت، ہند ۱۳۵۷ھ)

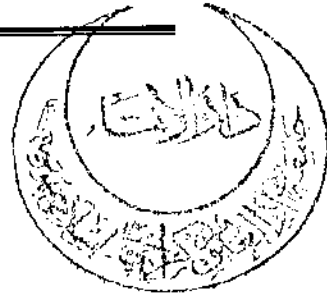
میرے نزدیک تحقیق یہ ہے کہ قرآن مجید میں تحریف لفظی بھی ہے، یا تو یہ تحریف لوگوں
نے عدا کی ہے یا کسی مغالطہ کی بنا پر ہے۔

مذکورہ عبارت سے ظاہر ہے کہ شیخ کشمیری کے نزدیک قرآن مجید میں تحریف لفظی ثابت
ہے۔ اب بتائیں کہ آپ کے نزدیک یہ عین اسلام ہے؟ کفر ہے؟ گمراہی ہے؟ یا کیا ہے؟
(نعمۃ القاری فی شرح صحیح البخاری ص ۱۰۷ ج ۱)

امید کہ حضرت والا اپنے قیمتی اوقات میں سے کچھ وقت فارغ فرما کر دونوں مسکوں
کے بارے میں تشریح فرمائیں گے۔ کیا دارالعلوم نے اس عبارت پر کفر کا فتویٰ دیا ہے؟

مرغوب احمد لاچپوری ڈیوبڑی

۱۹/۱۲/۲۰۱۱ھ مطابق ۱۵ نومبر ۲۰۱۱ء، منگل



ماء زمزم کو کھڑے ہو کر پینا

عن ابن عباسؓ قال : أتيت النبي ﷺ بدلو من ماء زمزم فشرب وهو قائم۔

(متفق عليه ، كذا في المشكوة باب الاشربة ، الفصل الاول)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں زمزم کے پانی کا ایک ڈول لے کر آیا تو آپ ﷺ نے اس حالت میں پیا کہ آپ ﷺ کھڑے تھے۔

اس طرح کی روایات مختلف الفاظ سے منقول ہیں۔ بخاری شریف میں ہے:

”ان ابن عباسؓ حدثه قال سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب وهو قائم۔“

(بخاری، كتاب المناسك ، باب ماجاء في زمزم)

مسلم شریف میں ہے:

”عن ابن عباسؓ ان رسول الله ﷺ شرب من زمزم من دلو منها وهو قائم۔“

ایک روایت میں ہے: ”شرب من زمزم وهو قائم۔“

ایک روایت میں ہے: ”سقيت رسول الله ﷺ من زمزم فشرب قائما واستسقى

وهو عند البيت۔“ (مسلم، كتاب الاشربة ، باب في الشرب قائما)

اس حدیث کی بنا پر فقہاء نے زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا افضل لکھا ہے۔ حضرت

شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں:

”علماء کا مشہور قول یہ ہے کہ: زمزم کا کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔“

(خصائل نبوی شرح شمائل ترمذی، باب ماجاء في صفة شرب رسول الله ﷺ)

حضرت مولانا محمد زور حسین شاہ صاحبؒ تحریر فرماتے ہیں:



” (زمزم) پیتے وقت قبلہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو کر پینے یا بیٹھ کر پینے دونوں طرح جائز ہے، لیکن کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔“ (عمدة الفقہ ص ۶۶۹ ج ۳)

ماء زمزم کھڑے ہو کر پینے میں علماء کا اختلاف
بعض روایات میں مطلق کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی آئی ہے۔ مسلم شریف کی
روایت میں ہے: ”ان النبی ﷺ زجر عن الشرب قائما۔“
ایک روایت میں ہے: ”نہی ان يشرب الرجل قائما۔“
ایک روایت میں یہاں تک آیا ہے:

”لا يشربن احدکم قائما فمن نسی فليستغی“ یعنی تم میں سے کوئی کھڑے ہو کر نہ
پینے، اگر کسی شخص نے بھول سے کھڑے ہو کر پی لیا تو اسے چاہئے کہ وہ قے کر ڈالے۔

(مسلم، کتاب الاشربة، باب فی الشرب قائما)

حدیث میں قے کرنے کا امر وجوبی نہیں استحبالی ہے۔ (مظاہر حق ۲/۱۳۹، باب الاشربة)
ان روایات کی بنا پر فقہاء میں اختلاف ہو گیا کہ زمزم کھڑے ہو کر پینا چاہئے یا بیٹھ
کر۔ ایک جماعت نے بیٹھ کر پینے کو سنت فرمایا اور کھڑے ہو کر پینے کو مکروہ تنزیہی
لکھا، مالکیہ اور شافعیہ اور احناف کی ایک جماعت کا مسلک یہی ہے۔

(هدایة الناسک للشیخ محمد عابد، ص ۹۳/۹۵۔ مناسک النووی مع حاشیة ابن

حجر الہیتمی ص ۳۰۴، اوجز المسالک ص ۲۷۷ ج ۱۳)

حنابلہ کے نزدیک بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر پینے میں اختیار ہے، وہ کھڑے ہونے میں
کراہت تنزیہی کے بھی قائل نہیں۔ (غذاء الالباب ۱۲۲۲۔ فضل ماء زمزم ۱۳۷)
ملا علی قاری نے اپنی مناسک میں تخییر ہی کا قول اختیار فرمایا ہے۔



”ثم ياتی زمزم) ای بنرها (فیشرب من مانها) ای قائما وقاعدا“۔

(ارشاد الساری الی مناسک الملا علی قاری ص ۹۳/۹۵)

احتاف کے نزدیک ماء زمزم اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ ان دونوں کے علاوہ دوسرے پانی وغیرہ کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے۔
”عمدة الفقہ“ میں ہے:

(۳۷) اگر روزہ دار نہ ہو تو وضو سے فارغ ہونے کے بعد وضو کا بچا ہوا سارا یا کچھ پانی آب زمزم کی طرح کھڑے ہو کر یا بیٹھ کر پینا، پس ان دونوں پانیوں کے علاوہ اور پانی (بلا عذر) کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (عمدة الفقہ ص ۱۳۳ ج ۱، وضو کے مستحبات اور آداب) علامہ شامی سراج سے نقل ہے کہ: دو پانیوں کے علاوہ کسی پانی کا کھڑے ہو کر پینا مستحب نہیں ہے۔

”وفی السراج: ولا یستحب الشرب قائما الا فی ہذین الموضعین“

(شامی، کتاب الطہارۃ، مطلب فی مباحث الشرب قائما)

حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحبؒ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:
”در مختار میں ہے:

”وان یشرب بعدہ من فضل وضوئہ کماء زمزم مستقبل القبلة قائما او قاعدا
وفیما عداہما یکرہ قائما تنزیہا“ الخ۔

ماتن در مختار نے وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا تھا، اس پر شارح نے ماء زمزم کو بھی بڑھایا کہ اس کا بھی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ ماسوا ان دونوں کے کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہی لکھا ہے، لیکن ”قائما“ کے بعد شارح کا لفظ ”او قاعدا“



بڑھانا اس طرف مشیر ہے کہ اختیار ہے خواہ کھڑے ہو کر پیوے یا بیٹھ کر۔ پوری تفصیل شامی میں ہے اس کو دیکھ لیا جاوے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (عزیز الفتاویٰ ص ۵۶ ج ۱ سوال نمبر ۱۳۸۳)

نوٹ: حضرت مولانا عبدالشکور صاحب لکھنوی نے تین پانی کے بارے میں کھڑے ہو کر پینا تحریر فرمایا ہے۔ لکھتے ہیں:

”زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ تین قسم کے پانیوں کا بغرض تعظیم کھڑے ہو کر پینا وارد ہے۔ زمزم کا پانی، وضو کا بچا ہوا پانی، مؤمن کا جھوٹا پانی۔ ان کے علاوہ اور کسی پانی کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے۔“

(حاشیہ علم الفقہ ص ۵۳۴ حصہ پنجم، حج کامسنون و مستحب طریقہ)

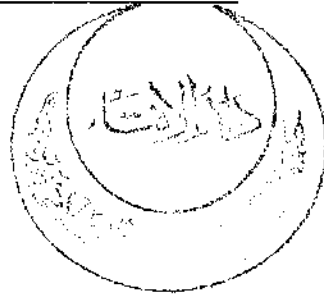
آپ ﷺ سے بھی وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پینا ثابت ہے۔ زوال بن سیرہ کی روایت ہے کہ: حضور اقدس ﷺ نے وضو کا باقی ماندہ پانی کھڑے ہو کر پیا ہے۔

(شکل ص ۱۴)

فائدہ: وضو کا باقی ماندہ پانی کھڑے ہو کر پینا مسنون ہے۔ علامہ شامی نے وضو کا پانی کھڑے ہو کر پینے کو بعض بزرگوں سے شفاء امراض کے لئے علاج مجرب نقل کیا ہے۔ ملا علی قاری نے ”شرح شمائل“ میں اس کا استحباب نقل کیا ہے۔ فتاویٰ ہندیہ (عالمگیری) میں بھی اس کا استحباب منقول ہے۔ (شمائل کبریٰ ص ۱۲۲۰ ج ۱)

حضرت مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی تحریر فرماتے ہیں کہ:

”ہمارے علماء نے زمزم کے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب لکھا ہے اور ابن عباسؓ کی روایت میں اس کا اشارہ موجود ہے کہ منافق اور ہم میں فرق یہ ہے کہ وہ سیر ہو کر نہیں پیتے اور سیرابی بغیر قیام کے حاصل نہیں ہوگی۔“



”واستحب علمائنا ان يشرب ماء زمزم قائما ويشير اليه ما في حديث ابن عباس:
 ”آية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلعون من زمزم“ والنصلع لا يتأتى الا قائما“
 (اعلاء السنن ص ۲۱۳ ج ۱۰، تحت رقم الحديث ۲۸۰۸)

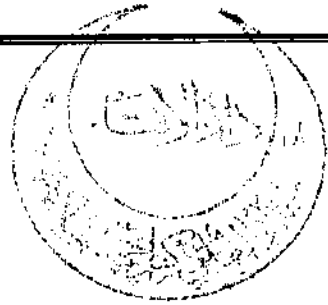
حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب ”تحریر فرماتے ہیں:
 ”حضور اقدس ﷺ سے کھڑے ہو کر پانی پینے کی ممانعت بھی آئی ہے، اس بنا پر
 بعض علماء نے زمزم پینے کو بھی اس ممانعت میں داخل فرما کر حضور ﷺ کے اس نوش
 فرمانے کو ازدحام کے عذر یا بیان جواز پر حمل فرمایا ہے، لیکن علماء کا مشہور قول یہ ہے کہ زمزم
 اس نبی میں داخل نہیں، اس کا کھڑے ہو کر پینا افضل ہے۔ (خصائل نبوی)

حضرت مفتی کفایت اللہ صاحب ”تحریر فرماتے ہیں:
 آب زمزم کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے، بیٹھ کر پینے میں کوئی گناہ نہیں۔
 (کفایت المفتی ص ۱۲۳ ج ۹، قدیم ص ۱۱۵)

حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی ”کافتوی

س۔ آب زمزم کے متعلق حدیث شریف میں کیا حکم ہے کہ کھڑے ہو کر پیا جائے؟
 عرض ہے کہ یہ حکم صرف حج و عمرہ ادا کرتے وقت ہے یا کسی بھی وقت اور کسی جگہ پیا
 جائے تو کھڑے ہو کر اور قبلہ رخ ہو کر پینا چاہئے؟ یا قبلہ رخ ہونے کی پابندی نہیں
 ہے؟ کیونکہ حاجی صاحبان جب اپنے ساتھ زمزم لے جاتے ہیں تو وہاں بعض لوگ
 کھڑے ہو کر پیتے ہیں اور بعض لوگ بیٹھ کر پیتے ہیں۔

ج۔ آب زمزم کھڑے ہو کر قبلہ رخ ہو کر پینا مستحب ہے۔ حج و عمرہ کی تخصیص نہیں۔
 (آپ کے مسائل اور ان کا حل ص ۱۱۵ ج ۳)



علماء نے آپ ﷺ کے اس فعل اور ممانعت کے تعارض میں خوب بحث فرمائی ہے، کچھ حضرات نے ترجیح کو اپنایا کہ جواز کی احادیث کو نبی کی احادیث پر ترجیح حاصل ہے۔

بعض علماء کی رائی ہے کہ ممانعت بعد میں وارد ہے اس لئے یہ ناسخ ہے۔ بعض کے نزدیک اس کا برعکس کہ کھڑے ہو کر پینے کی روایتیں ناسخ ہیں۔ ملا علی قاری نے نسخ ماننے والوں کے قول کو رد فرما دیا ہے:

”واما من زعم النسخ او الضعف فقد غلط غلطا فاحشا و كيف بصار الى النسخ مع امکان الجمع بينهما“۔ (مرقاۃ ص ۲۱۷ ج ۸)

بعض حضرات نے دونوں طرح کی احادیث میں تطبیق کی راہ اختیار فرمائی ہے۔

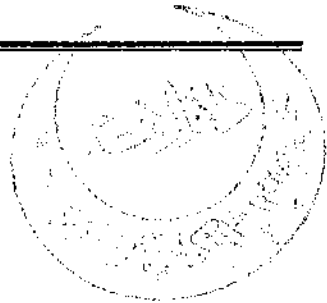
(تفصیل کے لئے دیکھئے اوجز المسالك ص ۲۷۰، ج ۱۳، باب ماجاء فی شرب الرجل قائم)

صاحب مظاہر حق تحریر فرماتے ہیں:

”لہذا اس مسئلہ میں جو اس طرح تضاد و تعارض واقع ہوا ہے اس کو دور کرنے کے لئے علماء نے کہا ہے کہ اس بارے میں جو ممانعت منقول ہے وہ اصل میں نہیں تیز یہی کے طور پر ہے، یا یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ممانعت کا تعلق اس صورت سے ہے جب کہ لوگ کھڑے ہو کر پانی پینے کو ایک عادت و معمول بنالیں، (ویسے گاہ بگاہ یا کسی عذر کی بنا پر کھڑے ہو کر پانی پی لینے میں کوئی مضائقہ نہیں) اسی لئے آنحضرت ﷺ نے جو کھڑے ہو کر پانی پیا اس کا مقصد محض اس جواز کو بیان کرنا تھا۔

علاوہ ازیں آب زرم اور وضو کا پچا ہوا پانی اس ممانعت سے مستثنیٰ ہے، بلکہ ان کو

کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے“۔ (مظاہر حق جدید ص ۱۳۰ ج ۳)



حضرت مولانا محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کی رائے

جہاں تک کھڑے ہو کر زمزم پینے کا تعلق ہے سو شرب قائما کی ممانعت سے متعلقہ مطلق روایات کا تقاضا تو یہ ہے کہ قیاماً شرب زمزم بھی ممنوع یا مکروہ ہو، چنانچہ اس کی کراہت یا عدم کراہت محل کلام ہے، لیکن راجح یہ ہے کہ شرب زمزم قائما بلا کراہت جائز ہے، مگر مستحب نہیں اور ”بخاری“ میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت: ”شرب النبی ﷺ قائما من زمزم“ بیان جواز یا جہوم وغیرہ کے عذر پر محمول ہے۔

(درس ترمذی ص ۲۵۲، ج ۳، زمزم پینے کے آداب)

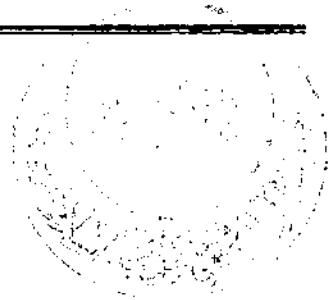
خلاصہ بحث یہ کہ زمزم کا پانی کھڑے ہو کر پینا بلا کراہت جائز بلکہ مستحب ہے، مگر اس مستحب کی ادائیگی میں اتنا غلو نہ ہو کہ لوگ اسے واجب سمجھنے لگے۔ فقہاء نے امر مندوب و مستحب پر اصرار کو منع لکھا ہے۔ ملا علی قاریؒ تحریر فرماتے ہیں:

”وفيه ان من اصر على امر مندوب و جعله عزمًا ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من الاضلال فكيف من اصر على بدعة او مكروه“۔

(مرقاۃ ص ۳۵۳ ج ۲)

یعنی جو کوئی امر مندوب یا مستحب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے اور کبھی جواز اور رخصت پر عمل نہ کرے، تو بیشک ایسے شخص کو گمراہ کرنے میں شیطان کامیاب ہو گیا، جو شخص بدعت یا فعل مکروہ پر اصرار کرے گا اس کا کیا حکم ہوگا؟

علامہ شیخ محمد طاہر بیہقیؒ نے تو یہاں تک لکھا کہ: کسی امر مستحب کو اس کے مرتبہ سے بڑھا دیا جائے تو وہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ ”ان المندوب ينقلب مكروها اذا خيف ان يرفع عن رتبته“۔ (مجمع البحار ص ۲۲۲، ج ۲، ماخوذ از فتاویٰ رحیمیہ ص ۳۶ ج ۳)



نبی پاک ﷺ سے وتر کی نماز میں سورہ اعلیٰ، کافرون، اخلاص پڑھنا ثابت ہے۔ اسی طرح جمعہ و عیدین میں سورہ اعلیٰ و غاشیہ پڑھنا ثابت ہے، اس لئے ان سورتوں کو ان نمازوں میں پڑھنا چاہئے، مگر فقہاء فرماتے ہیں: ان سورتوں پر ایسا دوامی عمل نہ ہو کہ عوام کا اعتقاد اس کے وجوب کا ہو جائے۔ علامہ شامی رقمطراز ہیں:

” (والسنة السور الثلاث) ای الاعلیٰ والکافرون والاخلاص لکن فی النہایۃ ان التعیین علی الدوام یفضی الی اعتقاد بعض الناس انه واجب وهو لا یجوز فلو قرأ بما ورد بہ الآثار أحياناً بلا مواظبۃ یکون حسناً“

(شامی، باب الوتر والنوافل، مطلب فی منکر الوتر والسنن او الاجماع)

” (ویقرأ كالجمعة) ای كالقراءة فی صلوة الجمعة، لما روی ابو حنیفۃؒ انه ﷺ کان یقرأ فی العیدین و یوم الجمعة الاعلیٰ والغاشیۃ کما فی الفتح وقال فی البدائع: فان تبرک بالافتداء بہ ﷺ فی قراءتہما فی اغلب الاوقات فحسن لکن یکره ان یتخذہما حتما لا یقرأ فیہا غیرہما،

(شامی، باب العیدین، مطلب: امر الخلیفۃ لا ینقی بعد موته)

جیسے ان سورتوں کے پڑھنے پر اصرار فقہاء نے منع فرمایا ویسے ہی زمزم کے پانی کو کھڑا ہو کر پینے میں زیادہ اصرار ہونے لگے تو امر مندوب بھی قابل ترک ہوگا، واللہ اعلم۔

(تحفہ حرم: از ص ۶۹ تا ص ۷۶)

نوٹ: مفتی ساجد صاحب کے اسی ای میل پر جواب مرحمت فرما کر ممنون فرمائیں۔

(چچو باب مسندک ہے)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الجواب حامداً ومصلياً

۱۔۔۔ پہلے بطور تمہید واضح رہے کہ مطلق پانی کا کھڑے ہو کر پینے کے متعلق دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں:

1. وہ احادیث جن سے کھڑے ہو کر پانی پینے کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

2. وہ احادیث جن سے کھڑے ہو کر پینے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

ان دو قسم کی متعارض احادیث میں تطبیق کی شرح حدیث اور فقہاء نے بہت سی وجوہ ذکر کی ہیں، جن میں سب سے راجح اور بے غبار یہ ہے کہ نہی کا محل کراہت تزیہی اور اثبات کا محل جواز ہے۔ اور کراہت تزیہیہ جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے۔ لہذا خلاصہ یہ ہوا کہ کسی ضرورت اور عذر کے بغیر بلا وجہ کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ تزیہی ہے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً ٹھنڈے کی جگہ نہ ہو وغیرہ تو اس صورت میں کھڑے ہو کر پانی پینا بلا کراہت جائز ہے۔

اس کے بعد زمزم کے متعلق تفصیل ملاحظہ ہو:

زمزم پینے کے متعلق آنحضرت ﷺ سے دو طرح کی حدیثیں آئی ہیں:

(۱) وہ احادیث جو مطلق ہیں، جن میں قیام و قعود میں سے کوئی بیعت بیان نہیں کی گئی ہے، مثلاً:

(الف) صحیح مسلم: ۸۸۶۱۲

فأتى بنى عبد المطلب، يسقون على زمزم، فقال: «انزعوا، بنى عبد المطلب،
فلولا أن يغلبكم الناس على سقايتكم لرعت معكم» فناولوه دلوفا فشرب

منه

(ب) مستدرک حمیدی: ۱۳۶۱۲

۹۱۰ - حدثنا الحميدي قال: ثنا سفيان، قال: ثنا مسعر، عن عبد الجبار
بن وائل، عن أبيه، قال: «أتى النبي صلى الله عليه وسلم بدلو من زمزم
فشرب،

(ج) مستدرک احمد: ۳۹۹۱۲۳

۱۵۲۴۳ - حدثنا موسى بن داود، حدثنا سليمان بن بلال، عن جعفر،
عن أبيه، عن جابر بن عبد الله، أن النبي صلى الله عليه وسلم رمل ثلاثة
أطواف من الحجر إلى الحجر، وصلى ركعتين، ثم عاد إلى الحجر، ثم ذهب

إلى زمزم فشرب منها

(د) دنی اخبار مکہ للفاکہانی: ۵۱۸۲

۱۱۳۳ - وحدثنی محمد بن صالح قال: ثنا مکی بن ابراهیم قال: ثنا المثنی بن الصباح، عن عمرو بن شعیب، عن أبيه قال: إنه طاف مع عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما بالبيت يوم النحر، ثم ذهب إلى سقاية ابن عباس رضي الله عنهما فشربا من شراهما، ثم رجعا إلى زمزم، فدعا بماء فشرب منه، ثم صب على رأسه، ثم قال: هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنع، ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: "يا بني عبد المطلب، حافظوا على سقايتم، لولا أني أخاف أن تغلبوا عليها لترعت معكم"، [ص: ۵۳]

۲. وہ روایات جن میں آنحضرت ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم پینے کا ذکر ہے:

(۱) ابن عباس کی مشہور روایت:

صحیح البخاری (7 / 110):

۵۶۱۷ - حدثنا أبو نعیم، حدثنا سفیان، عن عاصم الأحول، عن الشعبي،

عن ابن عباس، قال: «شرب النبي صلى الله عليه وسلم قائما من زمزم»

صحیح مسلم: ۱۶۰۲/۳

۱۱۷ - (۲۰۲۷) وحدثننا أبو كامل الجحدري، حدثنا أبو عوانة، عن

عاصم، عن الشعبي، عن ابن عباس، قال: «سقى رسول الله صلى الله

عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم»

آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم پینے کے متعلق تلاش اور تتبع بسیار کے باوجود حضرت ابن عباس کی مذکورہ حدیث کے علاوہ ہمیں کوئی اور حدیث نہیں مل سکی۔ حضرت ابن عباس سے یہ روایت مختلف طرق سے مروی ہے۔

حضرت عکرمہ اس کا حلفیہ طور پر سختی سے انکار کرتے ہیں اور قائم سے ”واقف علی بعیر“ مراد لیتے ہیں۔ چنانچہ صحیح

بخاری میں ہے:

۱۶۳۷ - حدثنا محمد بن سلام، أخبرنا الفزاري، عن عاصم، عن

الشعبي، أن ابن عباس رضي الله عنهما حدثه قال: «سقى رسول الله

صلى الله عليه وسلم من زمزم، فشرب وهو قائم» قال عاصم: فحلف

عكرمة ما كان يومئذ إلا على بعير (۵۶۱۲، باب ماجاء في زمزم)

نیز ایک طریق میں عاصم سے روایت کرنے والے سفیان بھی جزم کے طور پر روایت نہیں کرتے، بلکہ تردد کا اظہار

کرتے ہوئے فرماتے ہیں:



۱۹۰۳ - حدثنا سفیان، عن عاصم، عن الشعبي [ص: ۳۸۸]، عن ابن عباس، «أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب من دلو من زمزم قائماً» قال سفیان: كذا أحسب (مسند احمد: ۳/ ۳۸۷)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے اگرچہ آپ ﷺ کا زمزم کھڑے ہو کر پینا ثابت ہوتا ہے، تاہم محض اس ایک روایت کی وجہ سے اس کو سنت یا مستحب نہیں قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ عکرمہ کے حلفیہ انکار اور سفیان کے طریق میں موجود تردد سے قطع نظر کر کے اگر ہم آپ ﷺ کا اس موقع پر کھڑے ہو کر زمزم پینے کا ثبوت تسلیم بھی کریں تو بھی محض ایک دفعہ کسی فعل کے کرنے سے سنت یا استحباب ثابت نہیں ہو سکتا، کیونکہ

ایک دوسرے آپ ﷺ کا حالت قیام میں عام پانی کا بھی پینا ثابت ہے، کما روی الترمذی فی سننہ:

۱۸۸۳ - حدثنا قتيبة قال: حدثنا محمد بن جعفر، عن حسين المعلم، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، قال: «رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب قائماً وقاعدا»: هذا حديث حسن (باب ما جاء في الرخصة في الشرب قائماً)

۱۸۹۲ - حدثنا ابن أبي عمير قال: حدثنا سفیان، عن يزيد بن يزيد بن جابر، عن عبد الرحمن بن أبي عمرة، عن جدته كبشة قالت: «دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فشرّب من في قربة معلقة قائماً فقامت إلى فيها فقطعته»: هذا حديث حسن صحيح غريب (سنن الرمذی ت شاکر ۴ / ۳۰۶)

لہذا راجح یہی ہے کہ آپ ﷺ کا کھڑے ہو کر زمزم نوش فرمانا یا تو بیان جواز کے لئے تھا اور یا پھر نجوم وغیرہ کے عذر کی وجہ سے آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیا تھا، جیسا کہ علامہ خطابی فرماتے ہیں:

وقد رواه أبو داود في هذا الباب فكان ذلك متأولاً على الضرورة الداعية إليه وإنما فعله صلى الله عليه وسلم بمكة شرب من زمزم قائماً، ومعلوم أن القعود والطمأنينة كالمعتاد في ذلك المكان مع ازدحام الناس عليه وتكاسبهم في ذلك المقام ينظرون إليه ويقتدون به في نسكهم وأعمال ححهم؛ فترخص فيه لهذا ولما أشبه ذلك من الأعذار والله أعلم. (معالم السنن، ج: ۴، ص: ۲۷۵)

سنت یا استحباب پر محمول کرنے کے بجائے بیان جواز یا حالت عذر پر محمول کرنے کی درج ذیل وجوہات ہیں:

(۱) خود حضرت ابن عباسؓ سے نبی کریم ﷺ کے زمزم پینے سے متعلق دیگر احادیث میں قیام کا ذکر نہیں ہے۔ جیسا کہ درج ذیل روایت میں ہے:

۱۱۳۹ - حدثنا إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني قال: ثنا عمرو بن عاصم قال: ثنا حماد بن سلمة، عن قيس بن سعد، عن مجاهد، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاءنا النبي صلى الله عليه وسلم إلى زمزم، فَوَعْنَا لَهُ دَلْوًا فَشَرِبَ (اختبار مكية للفقاهاني: ۵۲/۲)

نیز حضرت ابن عباسؓ نے ایک شخص کو زمزم پینے کا مفصل طریقہ سکھایا، اس میں بھی قیام کا ذکر نہیں ہے،

۳۰۶۱ - حدثنا علي بن محمد قال: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن عثمان بن الأسود، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر، قال: كنت عند ابن عباس جالساً، فجاءه رجل، فقال: من أين جئت؟ قال: من زمزم، قال: فشربت منها، كما ينبغي؟ قال: وكيف؟ قال: إذا شربت منها، فاستقبل القبلة، واذكر اسم الله، وتنفس ثلاثاً، وتضلع منها، فإذا فرغت، فاحمد الله عز وجل، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن آية ما بيننا وبين المنافقين، إلهم لا يتضلعون، من زمزم» (سنن ابن ماجه بسند ضعفه الألباني)

نیز انہوں نے مناسک کی تعلیم سکھانے کے لئے ایک خط لکھا تھا جس میں زمزم پینے کا مفصل طریقہ حتیٰ کہ دعاؤں و زمزم بھی مذکور ہے لیکن اس میں بھی قیام کا ذکر نہیں ہے:

۷۰۸ - ... عن عكرمة قال: وجدت في كتاب ابن عباس رضي الله عنهما يقول... ثم تنصرف إلى زمزم، فاستق دلوًا فاشرب، واستقبل القبلة، ثم تقول: اللهم إني أسألك علماً نافعاً، ورزقاً واسعاً، وشفاءً من كل داء، (اختبار مكية للفقاهاني: ۳۲۳/۱)

لہذا موقع تعلیم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا کھڑے ہو کر پینے کی تصریح نہ کرنے سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ خود ان کے نزدیک بھی زمزم کا کھڑے ہو کر پینا سنت یا مستحب نہیں ہے۔

(۲) دیگر کبار صحابہؓ (علی، عمرو بن العاص، وائل بن حجر، جابر وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین) کی روایات میں شرب قائم کا ذکر نہیں ہے (کما مر فی الروایات المذکورہ أعلاه) اگر انہوں نے آپ ﷺ کو کھڑے ہو کر زمزم پیتے ہوئے دیکھا ہوتا تو اس کو ضرور نقل کرتے، کیونکہ یہ ایک نئی اور عادت مبارکہ کے خلاف بات ہوتی۔

نیز حضرت عمرو بن العاصؓ نے اپنے ایک شاگرد کو حج کے احکام عملی طور پر بتائے اور اس میں زمزم پینے کا بھی مفصل تذکرہ ہے لیکن اس میں بھی قائم پینے کا کوئی ذکر نہیں ہے،

ثم ذهب إلى سقاية ابن عباس رضي الله عنهما فشربا من شراهما، ثم رجعا إلى زمزم، فدعا بماء فشرب منه، ثم صب على رأسه، ثم قال: هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصنع، (في اخبار مكة للفاكهاني: ٥١/٢)

آخری جملہ کی وجہ سے اس حدیث کو بھی مرفوع حکمی کا درجہ حاصل ہو گیا۔
(۳) فقہائے کرامؒ نے کتاب الحج میں زمزم پینے کے آداب ذکر کئے ہیں، لیکن اس میں بھی شرب قائم کا ذکر نہیں ہے۔ تبیین الحقائق میں علامہ زلیعیؒ فرماتے ہیں:

أنه يبدأ بزمزم وكيفية أن يأتي زمزم فيستقي بنفسه الماء ويشربه مستقبلاً القبلة ويتضلع منه ويتنفس فيه مرات ويرفع بصره في كل مرة وينظر إلى البيت ويمسح به رأسه ووجهه وجسده ويصب عليه إن تيسر وذكر الملائكة في سيرته أنه - عليه الصلاة والسلام - «نزع لنفسه دلوفا فشرب منه» وذكر الواقدي أنه لما شرب صب على رأسه وفي حديث جابر أنه - عليه الصلاة والسلام - «لما أفاض أتى بني عبد المطلب وهم يسقون على زمزم فناولوه دلوفا فشربه» قال أبو علي بن عبد السكن والذي نزع له الدلو العباس بن عبد المطلب وروي عنه - عليه الصلاة والسلام - أنه قال «لولا أن يتخذة الناس نسكا ويغلبوكم عليه لترعت معكم» رواه أحمد وفي رواية «لما نزعوا الدلو غسل منه وجهه وتمضمض فيه ثم أعادوه» وقال ابن عباس إذا شربت من زمزم فاستقبل القبلة واذكر اسم الله تعالى وتنفس وتضلع منه فإذا فرغت فاحمد الله تعالى وعن عكرمة أنه قال كان ابن عباس إذا شرب من زمزم قال اللهم إني أسألك علما نافعا ورزقا واسعا وشفاء من كل داء وقال - عليه الصلاة والسلام - «في ماء زمزم، إنها مباركة، إنها طعام طعم وشفاء سقم» رواه مسلم وقال - عليه الصلاة والسلام - «ماء زمزم لما شرب له» وقد شربه جماعة من العلماء لمطالب جليلة فناولوها ببركته وقال ابن عباس اشربوا من شراب الأبرار وصلوا في مصلى الأخيار وقال شراب

الأبرار ماء زمزم ومصلى الأخيار تحت الميزاب (٣٤/٢)

ومثله في البحر الرائق: ٣٤٨٢



اسی طرح علامہ ابن المہام نے ”فضل ماء زمزم“ کے عنوان سے مستقل فصل قائم کی ہے۔ لیکن اس میں بھی شرب قائماً کا تذکرہ نہیں ہے۔ (ملاحظہ ہو: ج: ۲ ص: ۵۰۵، طبع دار الفکر)

البتہ فقہاء کرام نے مستحبات وضوء میں جہاں فضل وضوء کے پینے کا حکم بیان کیا ہے وہاں اس کے اور زمزم کے کھڑے ہو کر پینے کا تذکرہ کیا ہے، لیکن اسے بھی عام طور پر فقہاء نے لفظ ”قیل“ سے تعبیر کیا ہے۔ علامہ زلیعی فرماتے ہیں:

ويشرب شيئا من فضل وضوئه مستقبل القبلة قائما قيل لا يشرب قائما إلا في هذا الموضع وعند زمزم، (تبی عن: ۷/۱)

ومثله في البنائية: ۲۵۰/۱

بعض فقہاء نے ”قائماً أو قاعدا“ فرمایا ہے۔ فقہی المراقی:

”وأن يشرب من فضل الوضوء قائما“ أو قاعدا

اور علامہ طحطاوی نے تصریح کی ہے کہ یہاں ”أو“ تخییر کے لئے ہے۔ فقہی حاشیہ علی المراقی:

أو قاعدا“ أو للتخيير (مراقی مع حاشیة الطحطاوی، ج: ۱ ص: ۷۷)

وفي الشامية: ۱۳۰/۱

(قوله: أو قاعدا) أفاد أنه مخير في هذين الموضوعين، وأنه لا كراهة فيهما في الشرب قائما بخلاف غيرهما، وأن المنسوب هنا هو الشرب من فضل الوضوء لا بقيد كونه قائما خلاف ما اقتضاه كلام المصنف، لكن قال في المعراج قائما، وخيره الحلواني بين القيام والقعود. وفي الفتح: قيل: وإن شاء قاعدا، وأقره في البحر، واقتصر على ما ذكره المصنف في المواهب والدرر والمنية والنهر وغيرها.

أو کو تخییر کے لئے قرار دینا شرب قائماً کی سنت یا استحباب کے قول کے منافی ہے۔ علامہ شامی فرماتے ہیں:

أفاد أن المقصود من قوله قائما عدم الكراهة لا دخوله تحت المستحب؛ ولذا زاد قوله: أو قاعدا.

اس کے بعد مفصل بحث کے بعد مختلف توجیہات ذکر کر کے علامہ شامی نے راجح اس کو قرار دیا ہے کہ:

والحاصل أن انتفاء الكراهة في الشرب قائم في هذين الموضوعين محل كلام
فضلا عن استحباب القيام فيهما، ولعل الأوجه عدم الكراهة إن لم نقل

بالاستحباب لأن ماء زمزم شفاء وكذا فضل الوضوء. (ج: ص: ۱۳۰)

(۵) جن بعض حضرات سے شرب قائما کا استحباب منقول ہے انہوں نے اس کی علت یہ ذکر کی ہے کہ کھڑے
ہو کر پینے کی وجہ سے زمزم کا متبرک پانی بدن کے ہر ہر حصے تک پہنچ جاتا ہے، جیسا کہ مرقاۃ میں ملا علی قاری فرماتے
ہیں:

فإنه مخصص بماء زمزم، وشرب فضل الوضوء كما ذكره بعض علمائنا.
وجعلوا القيام فيهما مستحبا وكرهوه في غيرهما، إلا إذا كان ضرورة،
ولعل وجه تخصيصهما أن المطلوب في ماء زمزم التضرع ووصول بركنه إلى
جميع الأعضاء، وكذا فضل الوضوء مع إفادة الجمع بين طهارة الظاهر
والباطن، وكلاهما حال القيام أعم، وبالنفع أتم

اولاً تو مذکورہ فائدہ شرب قائم میں منحصر نہیں ہے، بلکہ شرب قاعدا سے بھی یہ فائدہ حاصل ہو سکتا ہے، ثانیاً شرب
قائم میں طبی طور پر جو نقصانات ہیں، جن میں سے بعض علامہ ابن القیم نے درج ذیل عبارت میں ذکر کی ہیں:

وللشرب قائما آفات عديدة: منها أنه لا يحصل الري التام ولا يستقر في
المعدة حتى يقسمه الكبد على الأعضاء، ويتزله بسرعة وحدة إلى المعدة
فيخشى منه أن يبرد حرارتها، ويسرع النفوذ إلى أسفل البدن بغير تدريج،
وكل هذا يضر بالشارب، فأما إذا، فعلة نادرا أو لحاجة فلا، ولا يعترض
على هذا بالعوائد فلها طبائع توان (تقلا عن سبل الهدى والرشاد، ج: ۷: ۲۳۷)

ان نقصانات کے پیش نظر اس کے استحباب کا قول اختیار کر کے اس کی ترغیب دینا ”دفع المضرة مقدم علی جلب
المنفعة“ کے فقہی قاعدے کے بھی بظاہر خلاف ہے۔

ملا علی قاری نے اس کے استحباب پر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فعل سے استدلال کیا ہے، فرماتے ہیں:

وظاهر سياق كلام علي - رضي الله تعالى عنه - أن القيام مستحب في
ذلك المقام لأنه رخصة

علامہ شامی نے ”حلیہ“ سے بھی حضرت علیؑ کے اس قول سے استحباب پر استدلال کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

نعم علی ما جنح إليه الطحاوي يستفاد الجواز مطلقا إن أمن الضرر، أما
الندب فلا، إلا أن يقال: يفيد الندب في فضل الوضوء ما أخرجه الترمذي
في حديث علي، وهو «أنه قام بعدما غسل قدميه فأخذ فضل طهوره



فشربه وهو قائم ثم قال: أحببت أن أرىكم كيف كان طهور رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - « وفيه حديث «إن فيه شفاء من سبعين داء أدناها
البهر» لكن قال الحفاظ: إنه واه اهـ

اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ حضرت علیؓ کی اس حدیث کا تعلق فضل وضوء سے ہے نہ کہ ماء زمزم سے، ثانیاً اس حدیث کے صحیح بخاری والے طریق میں تصریح ہے کہ حضرت علیؓ نے یہ فعل ان لوگوں کو متنبہ کرنے کے لئے کیا جو شرب قائماً کو مکروہ سمجھتے تھے، مگر ہمارے علم کے مطابق کسی بھی روایت میں حضرت علیؓ سے یہ ثابت نہیں کہ انہوں نے یہ فرمایا ہو کہ وضوء کا پانی کھڑے ہو کر پینا چاہئے، بلکہ حضرت علیؓ نے یہ فرمایا کہ لوگ کھڑے ہو کر پینے کو مکروہ قرار دیتے ہیں حالانکہ:

أبي علي رضي الله عنه على باب الرحبة «فشرب قائماً» فقال: إن ناساً
يكره أحدهم أن يشرب وهو قائم، وإن «رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
فعل كما رأيتموني فعلت» (صحیح البخاری، ۷/۱۱۰، باب
الشرب قائماً)

لہذا اس میں بظاہر کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے استحباب قیام پر استدلال کیا جاسکے، بلکہ اس سے زیادہ سے زیادہ اس بات پر استدلال کیا جاسکتا ہے کہ فضل وضوء کا کھڑے ہو کر پینا مکروہ نہیں ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہوا کہ زمزم کا کھڑا ہو کر پینا سنت یا مستحب نہیں ہے، بلکہ جائز ہے۔ اس میں اور دیگر پانیوں میں حکم کے اعتبار سے فرق یہ ہے کہ دیگر پانیوں کا بلا عذر و ضرورت کھڑے ہو کر پینا مکروہ تزیہی ہے، جبکہ زمزم کا پانی اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر و ضرورت کے بھی کھڑے ہو کر پئے تو اس میں کراہت تزیہی بھی نہیں ہوگی۔

۲..... فیض الباری کی عبارت ” والتحریر فیہ لفظی “ میں ” فیہ “ کی ضمیر قرآن کی طرف نہیں ہے، بائبل کی طرف ہے۔ اگرچہ چونکہ ” الکتب السماویۃ “ کا لفظ پہلے آیا ہے اس لئے فیہا ہونا چاہئے تھا، لیکن ضابطہ کی مسامحت سے ایسا ہو گیا۔ ورنہ ممکن ہی نہیں کہ حضرت شاہ صاحب قرآن کے بارے میں ایسی بات فرمائیں۔ (رجسٹر نقل فتاویٰ دارالعلوم کراچی، رجسٹر نمبر: ۱۱۳۰، فتویٰ نمبر: ۲۳، بقلم شیخ الاسلام حضرت مفتی محمد تقی عثمانی صاحب دامت برکاتہم)

اس سلسلے میں درج ذیل نکات بھی قابل غور ہیں:

(۱) فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ تکفیرِ مسلم کا معاملہ انتہائی نازک اور خطرناک ہے، کسی شخص کے بارے میں جب تک یقینی طور پر معلوم نہ ہو جائے کہ اس سے کلمہ کفر یہ قول یا فعل صادر ہوا ہے اور اس نے اس قول

یا فعل سے وہی کفریہ معنی و مطلب مراد لیا ہے، اور اس کے کلام کو صحیح معنی پر محمول کرنے کی بھی کوئی گنجائش نہ ہو تو اس وقت اس کی تکفیر کی جائیگی۔ ذیل میں نبی کریم ﷺ کی حدیث اور اس سے فقہاء کرام کے مستنبط کردہ دو اصول ملاحظہ فرمائیں:

۱۱۱ - (۶۰) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا محمد بن بشر، وعبد الله

بن عمير، قالوا: حدثنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال: «إذا كفر الرجل أخاه فقد باء بما أحدهما»



(الف)

والذي نحرر أنه لا يفني بتكفير مسلم أمكن حمل كلامه على محمل

(البحر: ۵/ ۱۳۵ - مجمع الاثر: ۶۸۸۱، الدر المختار مع رد المحتار: ۴/ ۲۲۸)

(ب)

إذا كان في المسألة وجوه توجب الكفر وواحد يمنع فعله المذموم

منعه (الدر والرد: ۳/ ۲۳۰)

لہذا ان دو قواعدوں کے پیش نظر حضرت کشمیری رحمہ اللہ کے کلام میں بھی ایسی تاویل کرنا ضروری ہے جس سے ان کا قول ان کے باقی اقوال کے مطابق ہو اور جس سے عدم تکفیر والا معنی رائج ہو جائے، خاص کر اس وجہ سے بھی کہ ان کے مذکورہ کلام سے بلا کسی تکلف و تعسف کے عدم تکفیر والا معنی مراد لیا جاسکتا ہے، کہ (أن التحريف في اللفظ ايضا) میں ”فیہ“ کی ضمیر ”القرآن“ کے بجائے ”الکتب السماویۃ“ کی طرف راجع کی جائے، اس صورت میں زیادہ سے زیادہ عربی قواعد کے اعتبار سے ایک لفظی تسامح کی نسبت لازم آئیگی، جو شرعاً و عقلاً اس بات سے بدرجہا بہتر ہے کہ عبارت سے کفریہ معنی و مطلب مراد لیکر ”توجیہ القول بما لا یرضی بہ القائل“ کی صورت بنا دی جائے۔

(۲) خاص کر اس وجہ سے بھی کہ اس کے قائل کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہے کہ وہ عقائد کے باب میں جمہور اہل سنت و الجماعت کے تابع تھے، لہذا اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ قرآن و حدیث سے ثابت شدہ ایک ایسے مسئلہ میں جمہور اہل سنت و الجماعت کے مخالفت کریں جو ضروریات دین میں سے ہے، اور جس کے قائل کی تکفیر میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

(۳) عدم تکفیر والا معنی مراد لینے کا ایک واضح قرینہ یہ بھی ہے کہ مذکورہ عبارت میں شاہ صاحب کے کلام کا سیاق اور موضوع بحث کتب سابقہ ہیں، جن کی تحریف کے بارے میں انہوں نے پہلے ائمہ کرام کے تین اقوال ذکر کئے ہیں

اس کے بعد ان اقوال میں سے دوسرے قول (کہ کتب سابقہ میں تحریف معنوی تو یقیناً ہوئی ہے اور تحریف لفظی بھی کچھ کچھ ہو چکی ہے) کی ترجیح کی طرف اپنا میلان ظاہر کرتے ہوئے انہوں نے مذکورہ بات کہی ہے۔ لہذا کتب سماویہ کے مراد ہونے کے اس واضح قرینہ کو چھوڑ کر اس سے قرآن مراد لینا درست نہیں ہے۔

(۴) اس بات کی وضاحت اس عبارت سے بھی ہوتی ہے جو شاہ صاحبؒ نے ترمذی کے درس میں فرمائی ہے اور ان کے شاگرد نے العرف الشذی میں ذکر کی ہے کہ:

وإن قيل: إن التوراة محرفة فكيف تصح أوجه الرجحان؟ أقول: إن في تحريف التوراة ثلاثة أقوال:

قال جماعة: إن التحريف المذكور في الآية تحريف معنوي ولا تحريف لفظاً أصلاً وهو مختار ابن عباس والبخاري والشاه ولي الله، ورواية ابن عباس أخرجه البخاري في آخر صحيحه، وقيل: إن التحريف اللفظي قليل واختاره الحافظ ابن تيمية وهو المختار، وقيل: إن التحريف كثير وكنت



أزعم أنه وإن حرف بعض الأشقياء لفظاً ولكنه ليس بحرف، لو سعى أحدهم أن يطلب النسخة الصحيحة على بسط الأرض فلا يجدها بل لو أراد أن يهين نسخة محفوظة يمكن له ذلك، ثم بعد مدة رأيت في بعض رسائل ابن تيمية تعيين ما كنت أزعم ثم تمسك على قلعة التحريف بالآيات

والأحاديث... (العرف الشذی: ۷۶، ۷۷)

خط کشیدہ عبارت سے واضح ہوا کہ اس مسئلہ میں ان کا موقف وہی ہے جو علامہ ابن تیمیہؒ نے اختیار فرمایا ہے کہ توراہ میں تحریف معنوی تو یقیناً ہو چکی ہے، کچھ کچھ تحریف لفظی بھی ہوئی ہے۔

(۵) شاہ صاحبؒ کے کلام کا سیاق اور طریقہ استدلال پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے کہ اس عبارت سے قرآن میں تحریف لفظی کے اثبات کے بجائے تحریف لفظی کی نفی ہوتی ہے، کیونکہ شاہ صاحب نے یہ عبارت ان لوگوں پر رد کرنے کے لئے ذکر کی ہے جو لوگ کتب سماویہ میں تحریف کو صرف معنوی تحریف میں منحصر کرتے ہیں اور تحریف لفظی کا انکار کرتے ہیں۔ شاہ صاحبؒ نے ان کے قول کی تردید کی ہے کہ اگر تحریف سے صرف معنوی تحریف مراد لی جائے تو پھر قرآن کا بھی محرف ہونا لازم آئے گا، کیونکہ قرآن کے معانی و مفہم میں بھی بہت سے لوگوں نے تحریف کی ہے، حالانکہ قرآن میں تحریف کا کوئی قائل نہیں ہے، لہذا واضح ہوا کہ دیگر کتب میں تحریف معنوی کے ساتھ تحریف لفظی ہو چکی ہے، جبکہ قرآن تحریف لفظی سے بالکل مبرا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے

تحریف کو صرف معنوی میں منحصر کرنے کا قول اس بنیاد پر رد کیا کہ اس صورت میں قرآن کو بھی محرف قرار دینا لازم آتا ہے، لہذا تحریف کتب سماویہ سے ایسی تحریف مراد لینی ہوگی جو قرآن میں بالکل نہ ہوئی ہو اور وہ تحریف لفظی ہے، جس سے قرآن بالکل محفوظ و منزہ ہے اور دیگر کتب سماویہ میں کچھ کچھ ہو چکی ہے۔

(۶) عدم تکفیر کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ کسی شخص کی تکفیر اس وقت کی جاتی ہے جب اس کے بارے میں یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ اس سے کفر یہ فعل یا قول صادر ہوا ہے، یہاں یہ شرط بھی نہیں پائی جا رہی ہے کیونکہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی طرف اس کی نسبت اس طرح قطعی اور یقینی طور پر نہیں ہوتی ہے جو کسی مسلمان کی تکفیر کے لئے کافی ہو سکے، کیونکہ یہ شرح ان کی کوئی باقاعدہ تصنیف نہیں ہے، بلکہ ان کے درسی افادات کا مجموعہ ہے جو ان کے شاگرد علامہ بدر عالم میرٹھی نے ان کی وفات کے بعد جمع کر کے شائع کروائے ہیں۔ اور خود حضرت مولانا بدر عالم صاحب نے جگہ جگہ حاشیہ میں اس بات کا اظہار کیا ہے کہ اس موقع پر حضرت استاذ محترم کی بات میں نہیں صحیح نہیں سمجھ سکا وغیرہ۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے خواہش تھی کہ اس پر نظر ثانی کریں، خاص کر آخر عمر میں مدینہ منورہ میں اقامت کے دوران وہ اس پر نظر ثانی کرنے کا تقاضا بہت زیادہ ہوا، لیکن مکمل نظر ثانی کا موقع نہیں مل سکا۔

(۷) فقہ العنبر میں حضرت بنوری نے قرآن سے متعلق حضرت کشمیری کے کچھ نکات ذکر کئے ہیں، جن میں سورہ آل عمران کی آیت ”قل فأتوا بالتوراة“ کے ضمن میں حضرت کشمیری کی درج ذیل عبارت ذکر کی ہے:

ونحوہ لا یرد علی قول من قال: إن التحریف قد وقع فی کتب
العہد القدیم والجدید، لأن القرآن العزیز مہین علی الکتب
السابقہ، فما صدقہ من النبوات وأحكام الجنایات فهو
صادق، وما کذبہ منها کقولہم: عزیز ابن اللہ ووالالمسیح ابن
اللہ فهو کاذب، وما سکت عنہ نسکت عنہ...

اس عبارت میں دیگر کتب سماویہ پر قرآن کی فوقیت اس طرح بیان کی ہے کہ قرآن دیگر کتب پر مہین ہے، دیگر کتب میں تحریف ہوئی ہے، جبکہ قرآن تحریف سے منزہ ہے، لہذا دیگر کتب کی صرفہ... وہ بات قابل تصدیق ہوگی جس کی قرآن سے تائید ہو سکے۔

نیز مزید وضاحت کے لئے ذیل میں ”فقہ العنبر فی حیۃ الشیخ الانور“ کی کچھ عبارت ملاحظہ فرمائیں جس سے حضرت شاہ صاحب کا قرآن سے شغف، قرآن کے بے مثال اعجاز کی تعریف اور ہر قسم کی رکاکت اور حسووز واد سے اس کی حفاظت بخوبی واضح ہوتی ہے، علامہ محمد یوسف بنوری فرماتے ہیں:

کلامہ فی شأن القرآن؛ (ص: ۳۷ وما بعدھا)



وكان يقول إعجاز نظم القرآن أقطع عندي من طلوع ذكاء حين ذر
 شارقها، لا يتزعزع بتشكيك مشكك... غير أن القرآن لا يحتمل لدى
 شيئاً مما يبى عن إعجازه... فإعجاز القرآن عندي يقين لا يدوره
 شك... بل اللفظ المفرد الذي نزل به القرآن لو اجتمع الثقلان وتظاهر
 عليه أهل الأكوان بأن يأتوا بالأوفى منه في موضع لعجزوا
 وخابوا... فيجل شأنه الجليل من أن يكون فيه حرف زائد أو تقديم
 وتأخير من غير رعاية نكات دقيقة تدق عن الأفهام، فحاشاه ثم حاشاه
 عن ركاكة لفظ أو زيادة حرف والله أعلم بالصواب

كليم الله

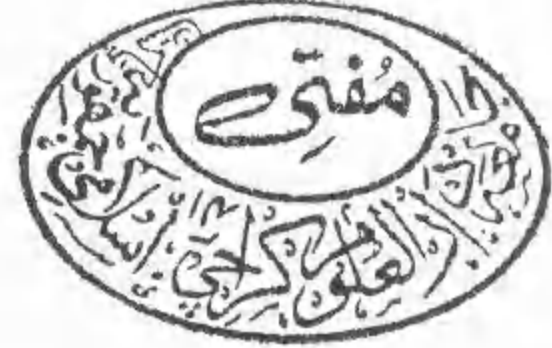
بندہ کلیم اللہ عفی عنہ

دارالافتاء جامعہ دارالعلوم کراچی

۲۰۔ جمادی الثانیہ۔ ۱۴۳۳ھ

۱۲۔ مئی۔ ۲۰۱۲ء

المرکز
 افتاء دارالعلوم کراچی
 ۲۰۔ جمادی الثانیہ۔ ۱۴۳۳ھ



الحمد لله

السلامة

۲۰۔ جمادی الثانیہ۔ ۱۴۳۳ھ

الحمد لله

السلامة

۲۰۔ جمادی الثانیہ۔ ۱۴۳۳ھ

